

٣

أَصُولُ الْعَقَائِدِ الدِّينِيَّةِ



## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي دلّ على ذاته بذاته وعلى رسله بآياته وعلى اليوم الآخر بحججه وبيّناته، والصلاة والسلام على محمّد وآله الطيّبين مطهر صفاته.

أمّا بعد، فيقول خادم علوم الدّين محمّد بن مرتضى المدعوّ بـ «محسن» - جعله الله من الموقنين-: هذه «أصول العقائد الدّينيّة» من التوحيد والنبوة والمعاد، على منهاج مبين يصلح للإرشاد، وبيان متين يصحّ عليه الاعتماد، بعضها من كلام أهل بيت النبوة والولاية، وبعضها من مقالات المقتبسّين من مشكاة أنوارهم بالفهم والدراية، آلفتها بعد ما حققتها، لكي ينتفع بها كلّ من كان من أهل التوفيق والهداية.

## الباب الأول: في التوحيد

قال الله ﷻ: «سَرُّهُمْ آيَاتُنَا فِي الْأَفَاقِي وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ»<sup>(١)</sup>.

وقال سبحانه: «أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ»<sup>(٢)</sup>.

وسئل نبينا ﷺ: «بِمَ عَرَفْتَ اللَّهَ؟ فقال: بالله عرفت الأشياء»<sup>(٣)</sup>.

وسئل أمير المؤمنين عليه السلام: «بِمَاذَا عَرَفْتَ رَبَّكَ؟ قَالَ: يَفْسُخُ الْقَزَائِمَ وَتَقْضِي الْحِمَمَ، تَمَاتُ هَمَّتُ فَحِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَ هَبِّي، وَعَزَمْتُ فَخَالَفَ الْقَضَاءُ وَالْقَدَرُ»<sup>(٤)</sup> عَزَمِي؛ عَلِمْتُ أَنَّ الْمُدَبِّرَ غَيْرِي»<sup>(٥)</sup>.

وسئل الإمام أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: «مَا الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ لِلْعَالَمِ صَانِعًا؟ فَقَالَ: أَكْثَرُ الدَّلِيلِ فِي نَفْسِي، لِأَنِّي وَجَدْتُهَا لَا تَعْدُو أَحَدًا أَمْرِي: إِمَّا أَنْ أَكُونَ خَلَقْتُهَا وَأَنَا مُوْجُودٌ، وَإِيجَادُ الْمَوْجُودِ مُحَالٌ؛ وَإِمَّا أَنْ أَكُونَ خَلَقْتُهَا وَأَنَا مُعْدُومٌ، وَكَيْفَ

١ - فصلت: ١٥.

٢ - إبراهيم: ١٠.

٣ - تفسير ابن العربي: ٢/٢٣٨.

٤ - لم ترد في المصادر «والقدر».

٥ - التوحيد: ٢٨٨، باب ٤١، ح ٦، المفصل: ٣٣، الباب الاثنين، ح ١؛ بحار الأنوار: ٤٢/٣، باب ٣، ح ١٧؛ وردت في المصادر الحديثية: «...يفسخ العزم وتقضى المهم...».

يَخْلُقُ لَا شَيْءَ، فَلَمَّا رَأَيْتُهَا فَاسِدَتَيْنِ مِنَ الْجِبْهَتَيْنِ جَمِيعاً عَلِمْتُ أَنَّ لِي صَانِعاً وَمُدَبِّرًا»<sup>(١)</sup>.  
 وسئل الإمام أبو الحسن علي بن موسى الرضا (عليه السلام): «مَا الدَّلِيلُ عَلَى خُذُوثِ الْعَالَمِ؟  
 قَالَ: إِنَّكَ لَمْ تَكُنْ ثُمَّ كُنْتَ، وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّكَ لَمْ تَكُنْ نَفْسَكَ، وَلَا كَوْنَكَ مَنْ هُوَ  
 بِمِثْلِكَ»<sup>(٢)</sup>.

يعني في طبيعة الإمكان، فإن العليل لا يستطيع أن يبرئ العليل.  
 وسئل عارف: «بِمَ عَرَفْتَ رَبَّكَ؟ فَقَالَ: بِوَارِدَاتِ تَرْدِ الْقُلُوبِ فَتَمَجُّزِ النَّفْسِ عَنْ  
 تَكْذِيبِهَا»<sup>(٣)</sup>.

وسئل آخر عن الدليل على الصانع؟ فقال: لقد أغنى الصباح عن المصباح<sup>(٤)</sup>.  
 وسئل أعرابي عن ذلك فقال: «البرعة تدلّ على البعير وأثر الأقدام تدلّ على  
 المسير، فالسما ذات أبراج والأرض ذات فجاج، أما تدلّان على الصانع الخبير؟»<sup>(٥)</sup>.  
 وفي القرآن المجيد إشارات وتنبيهات على مثل هذه الاستدلالات في غير موضع.

١ - روضة الواعظين: ٣٦، وكذا راجع: حقائق الإيمان: ١٧٢، وردت في المصدر الأول: «... فلما رأيتها فاسدتين...».

٢ - راجع: الأمالي: ٤٣٣، المجلس ٥٦، ح ٦، عيون أخبار الرضا: ١٢٢-١٢٣، باب ١١، ح ٣٢، بحار الأنوار: ٣٦٧/٣، باب ٣، ح ١١.

٣ - راجع: المبدأ والمعاد: ٣٨٠، الفن الثاني، المقالة الأولى، هذا قول «الجنيد بن محمد» وهو زاهد مشهور أصله من «نهاد» ولد في سنة ٤٦٦ وتوفي في سنة ٥٤٧، راجع: سير أعلام النبلاء: ٢٧٢/٢٠، وفيات الأعيان: ١/٣٧٣، تاريخ الإسلام: ١١٨/٢٢، الوافي بالوفيات: ١٥٧/١١.

٤ - قاله الجنيد أيضاً، راجع شرح نهج البلاغة: ١٣٩/١١.

٥ - تفسير الرازي: ٩٩/٢-١٠٠، تفسير ابن كثير: ١/٦٢، تفسير الثعلبي: ٣/٣٢، بحار الأنوار: ١٣٤/٦٦، الباب الثلاثون، وجوب معرفة الله....

وربما يقال:

«إن التصديق بوجوده تعالى أمر فطري؛ ولذا يرى الناس عند الوقوع في الأحوال وصعاب الأحوال يتوكلون بحسب الجبلّة على الله ويتوجهون توجّهاً غريزياً إلى مسبب الأسباب ومسهّل الأمور الصعاب وإن لم يتفطنوا لذلك.

ويشهد لهذا قول الله ﷻ: «وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ»<sup>(١)</sup>. «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَتُسْأَلُونَ مَا تَشْرَكُونَ»<sup>(٢)</sup>.

وسئل مولانا الصادق عليه السلام عن الله، فقال للسائل: «يَا عَبْدَ اللَّهِ! هَلْ رَكِبْتَ سَفِينَةً قَطُّ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَهَلْ كَسِرْتَ بِكَ حَيْثُ لَا سَفِينَةَ تَنْجِيكَ وَلَا سَبَاحَةَ تُغْنِيكَ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَهَلْ تَعَلَّقَ قَلْبُكَ هُنَاكَ أَنْ شَيْئاً مِنَ الْأَشْيَاءِ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلِصَكَ مِنْ وَرْطَتِكَ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ الصَّادِقُ عليه السلام: فَذَلِكَ الشَّيْءُ هُوَ اللَّهُ الْقَادِرُ عَلَى الْإِنجَاءِ حَيْثُ لَا مُنْجِيٍّ وَعَلَى الْإِغَاثَةِ حَيْثُ لَا مُغِيثٌ»<sup>(٣)</sup>»<sup>(٤)</sup>.

فيل في قوله ﷻ: «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ»: إشارة لطيفة إلى ذلك، فإنه سبحانه استفهم الإقرار بربوبيته لا بوجوده تنبيهاً على أنهم كانوا مقرّين بوجوده في بداية عقولهم

١- لقمان: ٢٥.

٢- الأنعام: ٤١ و ٤٢.

٣- معاني الأخيار: ٤- ٥، باب معنى الله ﷻ، ح ١٢، تفسير الإمام العسكري عليه السلام: ٢٢، فضل القرآن، ح ٦؛ بحار الأنوار: ٨٩/ ٢٤٠، باب ٢٨، ح ٤٨.

٤- بحار الأنوار: ٦٤/ ١٣٧، أبواب الإيمان والإسلام، الباب الرابع، ح ٧.

وفطر<sup>(١)</sup> نفوسهم.

وقال الصادق عليه السلام: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، يَغْنِي عَلَى الْمَعْرِفَةِ بِأَنَّ اللَّهَ فَطَّرَ خَلْقَهُ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: «وَلَيْزِلُ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ»<sup>(٢)</sup>»<sup>(٣)</sup>.

ولهذا جعلتِ الناس معذورين في ترك اكتساب المعرفة بالله ﷻ متروكين على ما فطروا عليه، ولم يكتفوا الاستدلالات العلمية في ذلك كما هو التحقيق.

وقال نبي الله ﷺ: «أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»<sup>(٤)</sup>».

وإنما التعمق والاستدلال لزيادة البصيرة ولطائفة مخصوصة وللرد على أهل الظلال؛ ولهذا أيضاً أُمِرَتِ الأنبياء عليهم السلام بقتل من أنكر وجود الصانع فجأةً بلا استتابة ولا عتاب؛ لأنه ينكر ما هو من ضروريات الأمور.

«ثُمَّ إِنَّ أَهْلَامَ النَّاسِ وَعُقُولَهُمْ مُتَفَاوِتَةٌ فِي قَبُولِ مَرَاتِبِ الْعِرْفَانِ وَتَحْصِيلِ الْإِطْمِينَانِ كَمَا وَكَيْفَاً، شِدَّةً وَضَعْفَاً، سُرْعَةً وَبَطْؤَاً، حَالاً وَعِلْماً، وَكُشْفَاً وَعِيَانَاً، وَإِنْ كَانَ أَصْلُ الْمَعْرِفَةِ ضَرُورِيًّا أَوْ يُحْتَدَى إِلَيْهَا بِأَدْنَى تَنْبِيهِ، فَلِكُلِّ طَرِيقَةٍ هَدَاها اللَّهُ إِلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْهُدَايَةِ، وَ«الطَّرِيقَ إِلَى اللَّهِ بَعْدَ أَنْفَاسِ الْخَلَائِقِ»، وَهُمْ دَرَجَاتٌ إِلَى اللَّهِ وَ«يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ»<sup>(٥)</sup>.

١ - جمع الفطرة.

٢ - لقمان: ٢٥.

٣ - التوحيد: ٣٣١ باب ٥٢، ج ٩؛ الكافي: ١٣/٢ كتاب الإيمان والكفر، باب فطرة الخلق على التوحيد، ج ٣.

٤ - عيون أخبار الرضا: ٧٠، ج ٢٨٠؛ بحار الأنوار: ١١٣/٣٧، باب ٥٢، ج ٦.

٥ - المجادلة: ١١.

## نقل مقال:

قال بعض العلماء: «اعلم: أنَّ أظهر الموجودات وأجلها هو الله تعالى، فكان هذا يقضي أن يكون معرفته أول المعارف وأسبقها إلى الأفهام وأسهلها على العقول، ويُرَى الأمر بالصدِّ من ذلك، فلا بدَّ من بيان السبب فيه.

وإنما قلنا: إنَّ أظهر الموجودات وأجلها هو الله تعالى، بمعنى لا يفهمه إلَّا بمثال؛ وهو أننا إذا رأينا إنساناً يكتب أو يخطي مثلاً كان كونه حياً من أظهر الموجودات، فحياته وعلمه وقدرته للخياطة أجلى عندنا من سائر صفاته الظاهرة والباطنة كشهوته وغضبه وخلقه ومرضه، وكلَّ ذلك لا نعرفه، وصفاته الظاهرة لا نعرف بعضها وبعضها نشكُّ فيه كمقدار طوله واختلاف لون بشرته وغير ذلك من صفاته، أمَّا حياته وقدرته وإرادته وعلمه وكونه حيواناً فإنَّه جلِّيَّ عندنا من غير أن يتعلَّق حسَّ البصر بحياته وقدرته وإرادته، فإنَّ هذه الصفات لا تحسُّ بشيء من الحواس الخمس، ثمَّ لا يمكن أن يعرف حياته وقدرته وإرادته إلَّا بخياطته وحركته.

فلو نظرنا إلى كلِّ ما في العالم سواء لم نعرف به صفاته، فما عليه إلَّا دليل واحد وهو مع ذلك جلِّيَّ واضح؛ ووجود الله وقدرته وعلمه وسائر صفاته يشهد له بالضرورة كلُّ ما نشاهده وندركه بالحواس الظاهرة والباطنة من حجر ومدر<sup>(١)</sup> ونبات وحيوان وسماء وأرض وكوكب وبرّ وبحر ونار وهواء وجوهر وعرض؛ بل أوَّل شاهد عليه أنفسنا وأجسامنا وأصنافنا وتقلُّب أحوالنا وتغيُّر قلوبنا وجميع أطوارنا في حركاتنا وسكناتنا. وأظهر الأشياء في علمنا أنفسنا، ثمَّ محسوساتنا بالحواس الخمس، ثمَّ مدركاتنا



بالبصيرة والعقل؛ وكلّ واحد من هذه المدركات لها مدرك واحد وشاهد واحد ودليل واحد؛ وجميع ما في العالم شواهد ناطقة وأدلة شاهدة بوجود خالقها ومدبرها ومصرفها ومحركها، ودالة على علمه وقدرته ولطفه وحكمته، والموجودات المدركة لا حصر لها.

فإن كان حياة الكاتب ظاهرة عندنا وليس له إلّا شاهد واحد وهو ما أحسنا من حركة يده، فكيف لا يظهر عندنا من لا يتصوّر في الوجود شيء داخل نفوسنا وخارجها إلّا وهو شاهد عليه وعلى عظمته وجلاله؛ إذ كلّ ذرة فلأتها تنادي بلسان حالها أنّه ليس وجودها بنفسها ولا حركتها بذاتها، وإنّا تحتاج إلى موجد ومحرك لها، يشهد بذلك أولاً تركيب أعضائنا واثتلاف عظامنا ولحومنا وأعصابنا ونبات شعورنا وتشكّل أطرافنا وسائر أجزائنا الظاهرة والباطنة، فإنّا نعلم أنّها لم تألف بنفسها كما نعلم أنّ يد الكاتب لم تتحرك بنفسها؛ ولكن لما لم يبق في الوجود مدرك محسوس ومعقول وحاضر وغائب إلّا وهو شاهد ومعرف، عظم ظهوره، فانبهرت العقول ودهشت<sup>(١)</sup> عن إدراكه. فإذن ما يقصر عن فهم عقولنا له سببان: أحدهما: خفائه في نفسه وغموضه، وذلك لا يخفى مثاله؛ والآخر: ما تناهى وضوحه.

وهذا كما أنّ الخفاش ضعيف ببهرة نور الشمس إذا أشرق، فيكون قوّة ظهوره مع ضعف بصره سبباً لامتناع إبصاره، فلا يرى شيئاً إلّا إذا امتزج الظلام بالضوء وضعف ظهوره.

١ - انبهر: بالغ في الشيء ولم يدع جهداً، دهش: تحيّر.

فكذلك عقولنا ضعيفة، وجهال الحضرة الإلهية في نهاية الإشراق والشمول، حتى لا يشدّ عن ظهوره ذرّة من ملكوت السماوات والأرض، فصار ظهوره سبب خفائه؛ فسبحان من احتجب بالإشراق نوره واختفى عن البصائر والأبصار بظهوره.

ولا يتعجب من اختفاء ذلك بسبب الظهور، فإنّ الأشياء تستبان بأضدادها، وما عمّ وجوده حتى لا ضدّ له عسر إدراكه، فلو اختلف الأشياء فدلّ بعضها دون البعض أدركت التفرقة على قرب، ولما اشرتكت في الدلالة على نسق واحد أشكل الأمر.

ومثاله نور الشمس المشرق على الأرض؛ فإنّا نعلم أنّه عرض من الأعراض يحدث في الأرض ويزول عند غيبة الشمس فلو كانت الشمس دائمة الإشراق لا غروب لها، لكنّا نظنّ أن لا هيئة في الأجسام إلّا ألوانها وهي السواد والبياض وغيرها، فإنّا لا نشاهد في الأسود إلّا السواد وفي الأبيض إلّا البياض، فأما الضوء فلا يدركه وحده، لكن لما غابت الشمس وأظلمت المواضع أدركت تفرقة بين الحالتين، فعلمنا أنّ الأجسام كانت قد استضاءت بضوءه واتّصفت بصفة فارقتها عند الغروب، فعرّفنا وجود الثور بعدمه؛ وما كنّا نطلع عليه لو لا عدمه إلّا بعسر شديد، وذلك لمشاهدتنا الأجسام متشابهة غير مختلفة في الظلام والثور. هذا؛ مع أنّ الثور أظهر المحسوسات، إذ به يدرك سائر المحسوسات، فما هو ظاهر في نفسه وهو مظهر لغيره انظر كيف تصوّر استبهام أمره بسبب ظهوره لو لا طريان ضده.

فإذن الربّ تعالى هو أظهر الأمور وبه ظهرت الأشياء كلّها، ولو كان له عدم أو غيبة أو تغيّر لانهدمت السماوات والأرض وبطل الملك والملكوت ولأدركت التفرقة بين الحالتين، ولو كان بعض الأشياء موجوداً به وبعضها موجوداً بغيره لأدركت التفرقة

بين الشينين في الدلالة؛ ولكن دلالاته عامة في الأشياء على نسق واحد ووجوده دائم في الأحوال يستحيل خلافه، فلا جرم أورت شدة الظهور خفاء؛ فهذا هو السبب في قصور الأفهام.

وأما من قويت بصيرته ولم يضعف مُتَتَه<sup>(١)</sup> فإنه في حال اعتدال أمره لا يرى إلّا الله وأفعاله، وأفعاله أثر من آثار قدرته فهي تابعة له، فلا وجود لها بالحقيقة، وإنّما الوجود للواحد الحقّ الَّذِي به وجود الأفعال كلّها؛ ومَنْ هذا حاله فلا ينظر في شيء من الأفعال إلّا ويرى فيه الفاعل، ويذهل عن الفعل<sup>(٢)</sup> من حيث أنّه سماء وأرض وحيوان وشجر بل ينظر فيه من حيث أنّه صنع، فلا يكون نظره مجاوزاً له إلى غيره كمن نظر في شعر إنسان أو خطّه أو تصنيفه ورأى فيه الشاعر والمصنّف، ورأى آثاره من حيث هو آثاره لا من حيث أنّه جَبْر وعَفْص وزاج<sup>(٣)</sup> مرقوم على بياض، فلا يكون قد نظر إلى غير المصنّف.

فكلّ العالم تصنيف الله تعالى، فمن نظر إليها من حيث أنّها فعل الله ﷻ وعرفها من حيث أنّها فعل الله وأحبّها من حيث أنّها فعل الله لم يكن ناظراً إلّا في الله ولا عارفاً إلّا بالله، وكان هو الموحد الحقّ الَّذِي لا يرى إلّا الله، بل لا ينظر إلى نفسه من حيث نفسه بل من حيث هو عبد الله.

١- المُتَتَه: القوة.

٢- نَسَى الفعل لَشَغْلٍ.

٣- الجَبْر: المداد نكتب به، عَفْص: نثوّ يحصل على شجرة البلوط ونباتات أخرى آتت منها يُتَخَذُ الحِجْر، الزاج: ملح يُصْبَغ به.

فهذا هو الذي يقال فيه: أنه فنى في التوحيد وأنه فنى من نفسه، وإليه الإشارة بقول من قال: كُنَّا بَنَّا فَنَيْنَا عَنَّا فَبَقِينَا بِلَا نَحْنِ.

فهذه أمور معلومة عند ذوي البصائر أشكلت لضعف الأفهام عن دركها وقصور قدرة العلماء عن إيضاحها وبيانها بعبارة مفهومة موصلة للغرض إلى الأفهام، أو لاشتغالهم بأنفسهم واعتقادهم أن بيان ذلك لغيرهم متبلا عنهم، فهذا هو السبب في قصور الأفهام عن معرفة الله تعالى.

وأنضم إليه: أن المدركات كلها التي هي شاهدة على الله إنما يدركها الإنسان في الضمى عند فقد العقل قليلاً قليلاً، وهو مستغرق الهم بشهواته وقد أنس بمدركاته ومحسوساته وآلفها، فسقط وقفها عن قلبه بطول الأنس، ولذلك إذا رأى على سبيل الفجأة حيواناً غريباً أو فعلاً من أفعال الله خارقاً للعادة عجباً انطلق لسانه بالمعرفة طبعاً فقال: سبحان الله!، وهو يرى طول النهار نفسه وأعضاءه وسائر الحيوانات المألوفة، وكلها شواهد قاطعة، ولا يحس بشهادتها لطول الأنس بها.

ولو فرض أنهم بلغ عاقلاً ثم انقضت<sup>(١)</sup> غشاوة عليه فامتدَّ بصره إلى السماء والأرض والأشجار والنبات والحيوان دفعةً واحدةً على سبيل الفجأة يخاف على عقله أن ينهر، لعظم تعجبه من شهادة هذه العجايب على خالقها.

فهذا وأمثاله من الأسباب مع الانهالك في الشهوات التي سدَّت على الخلق سبيل الاستضاءة بأنوار المعرفة والسباحة في بحارها الواسعة، والجليلات إذا صارت مطلوبةً

صارت معتاصة<sup>(١)</sup>، فهذا سدّ الأمر فليتحقق، ولذلك قيل:

«فقد ظَهَرَتْ فلا تخفى على أحدٍ  
لكن بطنت بها أظهرت محتجبا  
إلا على أكمه لا يعرف القمر  
وكيف يعرف من بالعرف استرا»<sup>(٢)</sup>»<sup>(٣)</sup>.

انتهى كلامه.

ويشهد له قول الإمام أبي الحسن الكاظم عليه السلام: «لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ حِجَابٌ غَيْرُ خَلْقِهِ، اخْتَجَبَ بِغَيْرِ حِجَابٍ مَحْجُوبٍ، وَاسْتَتَرَ بِغَيْرِ سِتْرٍ مَسْتُورٍ»<sup>(٤)</sup>.

وقال أبو الأئمة سيّد الشهداء أبو عبد الله الحسين بن علي عليه السلام في بعض دعواته:

«كَيْفَ يُسْتَدَلُّ عَلَيْكَ بِمَا هُوَ فِي وَجُودِهِ مُفْتَرٍ إِلَيْكَ؟ أَيْكُونُ لِغَيْرِكَ مِنَ الظُّهُورِ مَا لَيْسَ لَكَ، حَتَّى يَكُونَ هُوَ الْمَظْهُورُ لَكَ؛ مَتَى غِيبَتْ حَقِّي تَحْتَاجَ إِلَى دَلِيلٍ يَدُلُّ عَلَيْكَ؟ وَمَتَى بَعُدَتْ حَقِّي تَكُونُ الْآثَارُ هِيَ الَّتِي تُوصِلُ إِلَيْكَ؟ أَعِمِمَتْ عَيْنٌ لَا تَرَاكَ وَلَا تَرَا لِي عَلَيْهَا رَقِيبًا، وَخَسِرْتُ صَفْقَةً غَيْرِي لَمْ تَجْعَلْ لِي مِنْ حُبِّكَ نَصِيبًا

وَقَالَ عليه السلام أَيْضًا: تَعَرَّفْتُ لِكُلِّ شَيْءٍ فَمَا جَهِلَكَ شَيْءٌ. وَ[قَالَ] تَعَرَّفْتُ إِلَيَّ فِي كُلِّ

١ - وردت في حاشية نسخة «ق»: «اعتاص عليه بالمهلتين أي اللوي، والعويص من الشعر ما يصبب استخراج معناه الذي أريد به»، عنه - رحمه الله - «اعتاص يعتاص اعتاصاً الأمر عليه اشتدّ وامتنع والثبات عليه فلم يمتدّ إلى وجه التواب».

٢ - راجع: جامع الأسرار ومنبع الأنوار: ١٦٥، لسان العرب: ١٨١/٤، هو قول «غيلان بن عقبة بن ميس» المدعو «ذو الزمة» من فحول الشعراء المتوفى سنة ١٠١ هـ. راجع: وفيات الأعيان: ١١١/٤ تاريخ الإسلام: ٣٥٦/٧، الوافي بالوفيات: ٣٤/١٤.

٣ - إحياء علوم الدين: ٨٥/١٤ - ٨٨ وكذا راجع: معجزة البيضاء: ٥١/٨ - ٥٥.

٤ - التوحيد: ١٧٩، باب ٢٨، ح ١٢، بحار الأنوار: ٣٢٧/٣، باب ١٤، ح ٢٧.

شَيْءٍ فَرَأَيْتَكَ ظَاهِرًا فِي كُلِّ شَيْءٍ، فَأَنْتَ الظَّاهِرُ لِكُلِّ شَيْءٍ»<sup>(١)</sup>.

وقال صاحب الفتوحات: «إِنَّ الْعَالَمَ غَيْبٌ لَا يَظْهَرُ قَطًّا، وَالْحَقُّ هُوَ الظَّاهِرُ مَا غَابَ قَطًّا، وَالنَّاسُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ عَلَى عَكْسِ الصَّوَابِ، فَيَقُولُونَ: الْعَالَمُ ظَاهِرٌ وَالْحَقُّ غَيْبٌ، فَهَمُ بِهَذَا الْإِعْتِبَارِ فِي مُقْتَضَى هَذَا الشَّرْكَ كُلَّهُمْ عَبِيدٌ لِلسَّوَاءِ»<sup>(٢)</sup>، وَقَدْ عَافَى اللَّهُ بَعْضَ عَبِيدِهِ عَنْ هَذِهِ الدَّاءِ»<sup>(٣)</sup>.

تنبيه:

أَشْرَفُ الدَّلَائِلِ وَأَوْثَقُهَا وَأَسْرَعُهَا فِي الْوُصُولِ وَأَغْنَاهَا عَنْ مِلَاحِظَةِ الْأَغْيَارِ هُوَ طَرِيقَةُ «الصَّدِّيقِينَ» الَّذِينَ يَسْتَشْهَدُونَ بِالْحَقِّ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ لَا بَغْيَ عَلَيْهِ، فَيُشَاهِدُونَ جَمِيعَ الْمَوْجُودَاتِ فِي الْحَضَرَةِ الْإِلَهِيَّةِ وَيَعْرِفُونَهَا فِي أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، فَإِنَّهُ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَلَهُ أَصْلٌ فِي عَالَمِ الْأَسْمَاءِ الْإِلَهِيَّةِ وَلَهُ وَجْهٌ إِلَى الْحَقِّ سَبْحَانَهُ.

وَلِذَلِكَ قَالَ نَبِيُّنَا ﷺ: «بِاللَّهِ عَرَفْتُ الْأَشْيَاءَ»<sup>(٤)</sup>.

وَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (ع): «اعْرِفُوا اللَّهَ بِاللَّهِ»<sup>(٥)</sup>.

وَفِي هَذَا الطَّرِيقَةِ السَّالِكِ وَالْمَسْلُوكِ وَالْمَسْلُوكِ إِلَيْهِ كُلُّهُ وَاحِدٌ، وَهُوَ الْبَرَهَانُ عَلَى ذَاتِهِ: «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ»<sup>(٦)</sup>، «قُلْ أَمْرٌ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةٍ قُلْ

١ - بحار الأنوار: ١٣٧/٦٤ - ١٤٤، باب ٤؛ الإقبال: ٣٤٩.

٢ - كَذَا فِي النُّسخِ وَفِي الْمَصْدَرِ «لِلسَّوِي»، السَّوَاءُ: الْقَدْلُ، الْمَثَلُ.

٣ - لَمْ أَقِفْ عَلَى عِبَارَتِهِ فِي تَأْلِيفَاتِهِ الَّتِي بَيْنَ يَدَيَّ، رَاجِعْ: جَامِعُ الْأَسْرَارِ وَمَنْعِ الْأَنْوَارِ: ١٦٣.

٤ - رَاجِعْ تَفْسِيرَ ابْنِ الْعَرَبِيِّ: ٢٣٨/٢؛ شَرْحُ فُصُوصِ الْحُكْمِ: ٥٨٢.

٥ - الْكَافِي: ٨٥/١؛ كِتَابُ التَّوْحِيدِ، بَابُ أَنَّهُ لَا يَعْرِفُ إِلَّا بِهِ، ح ١؛ التَّوْحِيدُ: ٢٨٦، بَابُ ٤١، ح ٣.

٦ - آلِ عِمْرَانَ: ١٨.

الله<sup>(١)</sup>.

وبعد هذه الطريقة في الإحكام والشرف طريقة «معرفة النفس»، كما أشير إليه بقوله عليه السلام: «مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ»<sup>(٢)</sup>، «أَعْرِفُكُمْ بِنَفْسِهِ أَعْرِفُكُمْ بِرَبِّهِ»<sup>(٣)</sup>. وإليه أشار أئمة الثلاثة عليه السلام حين سئلوا عن الدليل عليه<sup>(٤)</sup>، قال الله تعالى: «وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ»<sup>(٥)</sup>.

وفي هذه الطريقة يكون المسافر عين الطريق، فيمتاز على سائر الطرق بهذا الوجه. وبعدها سائر الطرق الآفاقية على تفاوت مراتبها، كما أشار إلى بعضها كلام الأعرابي<sup>(٦)</sup>.

وإلى الطرق الثلاثة الإشارة بقوله عليه السلام: «سُئِلَ عَنْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَّلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ»<sup>(٧)</sup>.

### إيقاظ

وليعلم أنه لا يعرف الله حق معرفته إلا الله، لأن الخلق كلهم لا يعرفون إلا احتياج

١- الأنعام: ١٩.

٢- شرح مائة حكمة لأمر المؤمنين: ٥٧، الصراط المستقيم: ١٥٦/١، وراجع: عوالي اللئالي: ١٠٢/٤، الجملة الثانية: ح ١٤٩، شرح نهج البلاغة: ٣٣٩، ٢٩٢/٢٠.

٣- روضة الواعظين: ٢٠، مشارق أنوار اليقين: ٢٩٧، معارج اليقين: ٣٥، الفصل الأول، ح ١٢.

٤- تقدم في أول الكتاب.

٥- الذاريات: ٢١.

٦- تقدم في أول الكتاب.

٧- فصلت: ٥٣.

هذا العالم المنظوم المحكم إلى صانع مدبر حيّ عالم سميع بصير قادر.

وهذه المعرفة لها طرفان: أحدهما متعلّق بالعالم، ومعلومه احتياجه إلى مدبر؛ والآخر متعلّق بالله، ومعلومه أسامي مشتقة من صفات غير داخله في حقيقة الذات ومهيته.

وقد ثبت أنّه إذا أشار المشير إلى شيء وقال: ما هو؟ لم يكن ذكر الأسماء المشتقة جواباً أصلاً؛ فلو أشار إلى شخص حيوان فقال: ماهو؟ فقال: طويل أو أبيض أو بصير، أو أشار إلى ماء فقال: ما هو؟ فأجاب بأنّه بارد، أو إلى النار فقال: حار؛ فقال: كلّ ذلك ليس بجواب عن المهيّة البتّة، والمعرفة بالشيء هي معرفة حقيقته وماهيته لا معرفة الأسامي المشتقة، فإنّ قولنا: حار، معناه شيء مبهم له وصف الحرارة، وكذلك قولنا: قادر وعالم، معناه شيء مبهم له وصف العلم والقدرة.

وأما قولنا أنّه واجب الوجود فهو عبارة عن استغنائه عن الفاعل وهذا يرجع إلى سلب السبب عنه، وقولنا: إنّهُ يوجد عنه كلّ موجود، يرجع إلى إضافة الأفعال إليه، وإذا قيل لنا: ما هذا الشيء، فقلنا: هو الفاعل، لم يكن جواباً وإذا قلنا هو الذي له سبب لم يكن جواباً، فكيف قولنا هو الذي لا سبب له؛ لأنّ كلّ ذلك إخبار عن غيرذاته إمّا بنفي أو إثبات، وكلّ ذلك في أسماء وصفات وإضافات؛ فنهاية معرفة العارفين عجزهم عن معرفته، ومعرفتهم بالحقيقة أنّهم لا يعرفونه وأنّهم لا يمكنهم البتّة معرفته، وأنّه يستحيل أن يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنه صفات الربوبية إلاّ الله تعالى، فإذا انكشف بهم ذلك انكشافاً برهانياً فقد عرفوه، أي بلغوا المنتهى الذي يمكن في حقّ المخلوق من معرفته.



قال أمير المؤمنين عليه السلام: «وَأَعْلَمَ أَنَّ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ هُمُ الَّذِينَ أَعْنَاهُمُ اللَّهُ عَنِ الْإِفْتِحَامِ فِي السَّدِّ»<sup>(١)</sup> الْمَضْرُوبَةِ دُونَ الْقُيُوبِ، فَلَزِمُوا الْإِمْرَارَ بِجَهْلَةٍ مَا جَهِلُوا تَفْسِيرَهُ مِنَ الْقَيْبِ الْمُتَجَوَّبِ، فَقَالُوا: «أَمَّا بِهِ كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّهَا»<sup>(٢)</sup>، فَدَخَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اعْتِرَافَهُمْ بِالْعَجْزِ عَنْ تَتَاوُلِ مَا لَمْ يُحِيطُوا بِهِ عِلْمًا، وَسَمَّى تَرْكَهُمُ التَّمَقُّقَ فِي مَا لَمْ يُكَلِّفَهُمُ الْبَحْثَ عَنْهُ مِنْهُمْ رُسُوخًا، فَأَقْتَصَرَ عَلَى ذَلِكَ وَلَا تُقَدَّرُ عَظَمَةُ اللَّهِ شُبْحَانَهُ عَلَى قَدْرِ عَقْلِكَ فَتَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ»<sup>(٣)</sup>.

١ - السَّدُّ: جمع السِّدَّة، باب الدار.

٢ - آل عمران: ٧.

٣ - التوحيد: ٥٥، باب ٢، ح ١٣؛ كذا راجع: بحار الأنوار: ٢٥٧/٣، باب ٩ ح ١؛ نهج البلاغة: ١٢٥، المخططة: ٩١؛ أعلام الدين في صفات المؤمنين: ١٠٣.

## القول في الوجدانية

«شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ»<sup>(١)</sup>

قال أمير المؤمنين: «إِنَّ الْقَوْلَ فِي أَنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ، فَوَجْهَانِ مِنْهَا لَا يَجُوزَانِ عَلَى أَقْوَمِهِمَا، وَوَجْهَانِ يَتَبَيَّنَانِ فِيهِ: فَأَمَّا اللَّذَانِ لَا يَجُوزَانِ عَلَيْهِ: فَقَوْلُ الْقَائِلِ «وَاحِدٌ» يَقْصِدُ بِهِ بَابَ الْأَعْدَادِ، فَهَذَا مَا لَا يَجُوزُ، لِأَنَّ مَا لَا تَأْتِي لَهُ لَا يَدْخُلُ فِي بَابِ الْأَعْدَادِ، أَمَا تَرَى أَنَّهُ كَفَرَ مَنْ قَالَ: «ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ». وَقَوْلُ الْقَائِلِ: «هُوَ وَاحِدٌ مِنَ النَّاسِ» يُرِيدُ بِهِ التَّوَعُّدَ مِنَ الْجِنْسِ، فَهَذَا مَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ، لِأَنَّهُ تَشْبِيهُ، وَجَلَّ رَجْمًا عَنْ ذَلِكَ وَتَعَالَى. وَأَمَّا الْوَجْهَانِ اللَّذَانِ يَتَبَيَّنَانِ فِيهِ: فَقَوْلُ الْقَائِلِ: «هُوَ وَاحِدٌ لَيْسَ لَهُ فِي الْأَشْيَاءِ شِبْهُ»، كَذَلِكَ رَجْمًا؛ وَقَوْلُ الْقَائِلِ: «إِنَّهُ هُوَ أَحَدِي الْمَعْنَى» يَعْنِي بِهِ: أَنَّهُ لَا يَنْقَسِمُ فِي وُجُودٍ وَلَا عَقْلٍ وَلَا وَهْمٍ، كَذَلِكَ رَجْمًا<sup>(٢)</sup>».

وسئل الصادق عليه السلام: «مَا الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ؟ قَالَ: اِتِّصَالُ التَّدْبِيرِ وَتَمَامُ الصَّنْعِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ ﷻ: «لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا»<sup>(٣)</sup>»<sup>(٤)</sup>.

أقول: وشرح ذلك: أَنَّ ارتباط الموجودات بعضها ببعض على النظم الحكيم دليل على أَنَّ مُبْدِعَهَا وَمُدَبِّرَهَا وَمَحْكُومُهَا من أن ينقسم، واحد حقيقي؛ كما أَنَّ اتِّتِلاف

١ - آل عمران: ١٨.

٢ - التوحيد: ٨٣ - ٨٤، باب ٣، ح ٣؛ الاتصال: ٢، باب الواحد، ح ١؛ بحار الأنوار: ٢٠٧/٣، باب ٦، ح ١.

٣ - الأنبياء: ٢٢.

٤ - التوحيد: ٢٥٠، باب ٣٦، ح ٢؛ بحار الأنوار: ٢٢٩/٣، باب ٦، ح ١٩.

أعضاء الشخص الواحد الإنسانيّ منتظمة في رباط واحد منتفعة بعضها عن بعض مع اختلافها وامتياز بعضها عن بعض دليل على أنّ مدبرها وممسكها عن الانحلال قوة واحدة ومبدأ واحد، والحمد لله وحده.

## القول في الصفات

كل كمال حقيقي في العالم فلا بدّ وأن ينتهي إلى كامل بالذات في ذلك الكمال، وكلّ كامل بالذات في كمال يجب أن يكون غنياً بالذات في ذاته، إذ لو افتقر في ذاته إلى الغير افتقر في كماله أيضاً؛ فلما ثبت أنّ الغنى بالذات واحد فجميع الكمالات ينتهي إليه، فله - سبحانه - من كلّ متقابلين أشرفها كالعلم والقدرة والحياة وغير ذلك على وجه يليق بجلاله؛ وكلّ متقابلين كلاهما صفة كمال فكلّهما ثابتان له ﷻ على الوجه الأكمل، كالنعوت الجلالية والجهالية المعبر عنها بقوله عزّ اسمه: «دُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ»<sup>(١)</sup>، وذلك مثل اللطف والقهر والرحمة والغضب والرضا والسخط وغير ذلك، ولا يكاد أن يخلوان عن اشتراك ما، فإنّ تحت كلّ جمال جلالاً كالهيمان<sup>(٢)</sup> الحاصل من الجمال الإلهي من انتهاء العقل منه وتحيّره فيه، وتحت كلّ جلال جمالاً كاللطف المستور في القهر الإلهي كما قال ﷻ: «وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ»<sup>(٣)</sup>.

وصفاته ﷻ عين ذاته وجوداً وعيناً وفِعْلاً وتأثيراً، بمعنى أنّ ذاته بذاته يترتب عليه آثار جميع الكمالات وإن كانت غيره من حيث المعنى والمفهوم في العقل؛ وذلك لأنّها لو كانت غيره وجوداً لافتقر إليها ولم يكن غنياً بذاته - تعالى عن ذلك - .

١ - الرحمن: ٢٧ .

٢ - الهيمان بمعنى العطشان، وجمعه: هيم «فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ» ( الواقعة: ٥٥)، ورجل هيمان: محبّ شديد الحب.

٣ - البقرة: ١٧٩ .

قال أمير المؤمنين عليه السلام: «كَمَالُ الْإِخْلَاصِ لَهُ نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ، لِشَهَادَةِ كُلِّ صِفَةٍ أَنَّهَا غَيْرُ الْمَوْصُوفِ، وَشَهَادَةِ كُلِّ مَوْصُوفٍ أَنَّهُ غَيْرُ الصِّفَةِ؛ فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَقَدْ قَرَنَهُ، وَمَنْ قَرَنَهُ فَقَدْ نَشَأَ، وَمَنْ نَشَأَ فَقَدْ جَزَأَهُ، وَمَنْ جَزَأَهُ فَقَدْ جَهَلَهُ»<sup>(١)</sup>.

وقال الصادق عليه السلام: «هُوَ نُورٌ لَا ظِلْمَةٌ فِيهِ، وَحَيَاءٌ لَا مَوْتٌ فِيهِ، وَعِلْمٌ لَا جَهْلٌ فِيهِ، وَحَقٌّ لَا بَاطِلٌ فِيهِ»<sup>(٢)</sup>.

وقال بعض العارفين: «وجود كَلِّه وجوب كَلِّه علم كَلِّه قدرة كَلِّه حياة كَلِّه، لا أَنْ شَيْئاً مِنْهُ عِلْمٌ وَشَيْئاً آخَرُ قُدْرَةٌ لِيَلْزَمَ التَّرْكِيبُ فِي ذَاتِهِ، وَلَا أَنْ شَيْئاً مِنْهُ عِلْمٌ وَشَيْئاً آخَرُ مِنْهُ قُدْرَةٌ لِيَلْزَمَ التَّكْتُرُ فِي صِفَاتِهِ الْحَقِيقِيَّةِ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ»<sup>(٣)</sup>.

١ - نهج البلاغة: ٣٩، الخطبة الأولى؛ بحار الأنوار: ٢٤٧/٤، أبواب أسماؤه، باب ٤، ح ٥.

٢ - التوحيد: ١٤٦، باب ١١، ح ١٤؛ بحار الأنوار: ٧٠/٤، باب الصفات، باب ١، ح ١٦.

٣ - هو كلام أبونصر الفارابي، راجع: الحكمة المتعالية: ١٢١/٨، الموقف الثاني، كلام سهروردي، المبدأ والمعاد: ١٧٥، الفن الأول، المقالة الثالثة، تذهيب.

## الباب الثاني: في النبوة

قال الله ﷻ: «وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ»<sup>(١)</sup>.

اعلم:

أن الدنيا منزل من منازل السائرين إلى الله والبدن مركب، ومن ذهل عن تدبير المنزل والمركب لم يتم سفره، وما لم ينتظم أمر المعاش في الدنيا لا يتم أمر التبتل والانتقطاع إلى الله الذي هو السلوك، ولا يتم ذلك حتى يبقى بدنه سالماً ونسله داتماً، وإنها يتم كلاهما بأسباب الحفظ لوجودهما وأسباب الدفع لمفسداتهما ومهلكاتهما؛ أمّا أسباب الحفظ لوجودهما فالأكل والشرب وذلك لبقاء البدن، والمناكة وذلك لبقاء النسل. وقد خلق الله تعالى الغذاء سبباً للحياة والأنات محلاً للحِرانة<sup>(٢)</sup>، إلا أنه ليس يختص المأكول والمنكوح ببعض الأكلين والناكحين بحكم الفطرة، مع أنهم محتاجون إلى تمدن واجتماع وتعاون؛ إذ لا يمكن لكلّ منهم أن يعيش وحده يتولّى بتدبيراته المتكثرة المختلفة من غير شريك يعاونه على ضروريات حاجاته، بل لا بدّ مثلاً لأن ينتقل هذا لهذا ويطحن هذا لهذا ويخبز هذا لهذا.

وعلى هذا القياس فافترقت أعداد واختلفت أحزاب وانعقدت صُناع<sup>(٣)</sup> وبلاد، فاضطّروا في معاملاتهم ومناكحاتهم وجناياتهم إلى قانون مرجوع إليه بين كافتهم

١ - الفاطر: ٢٤.

٢ - أشار إلى كريمة: «وَيَسْأَلُكُمْ عَمَّا كُنتُمْ فِيهَا». البقرة: ٢٢٣.

٣ - جمع الصانع.

يحكمون به بالعدل، وإلا لتهاشوا<sup>(١)</sup> وتقاتلوا، بل شغلهم ذلك عن السلوك للطريق، بل أفضى بهم إلى الهلاك وانقطع النسل واختل النظام لما جبل عليه كل أحد من أنه يشتهي لما يحتاج إليه ويغضب على من يزاحمه؛ وذلك القانون هو الشرع<sup>(٢)</sup>.

ولا بد من شارع يعين لهم ذلك القانون والمنهج لينتظم به معيشتهم في الدنيا، ويسن لهم طريقاً يصلون به إلى الله ﷻ؛ بأن يعرض عليهم ما ينكرهم أمر الآخرة والرحيل إلى ربهم، «وينذرهم يوم ينادون فيه من مكان قريب»، «وتشق الأرض سراعاً»<sup>(٣)</sup>، «ويهديهم إلى صراط مستقيم»<sup>(٤)</sup>، لئلا ينسوا ذكر ربهم، ويذهلوا بدنياهم عن عقابهم التي هي غاية القصوى والمقصد الأقصى.

وبوجه آخر: لما كان الإنسان في أول أمره ومبدأ نشوه خالياً عن كماله الذي خلق له قاصراً عن الغاية التي تدب إليها - كما قال الله تعالى: «وَأَشْأَخَرَجَكُم مِّنْ بَطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئاً»<sup>(٥)</sup> - قابلاً لإيأاء بفطرته التي فطر عليها، يمكن له الوصول إليه بما أوتي من أسبابه وهي له من شرايطه.

كما قال ﷻ: «وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ»<sup>(٦)</sup>.

١ - تقاتلوا ولتواشوا، والتهرش بين الناس كالتحريش؛ راجع: النهاية في غريب الحديث: ٢٦٠/٥.

٢ - إلى هنا كلام الغزالي، راجع: جواهر القرآن: ٣١.

٣ - أنار إلى هاتين الآيتين: «وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِي الْمَوْتُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ»، ق: ٤١؛ «يَوْمَ تَشَقُّ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعاً»، ق: ٤٤.

٤ - البائدة: ١٦.

٥ - النحل: ٧٨.

٦ - النحل: ٧٨.

وقال: «كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ»<sup>(١)</sup>.

لكنه ممنوع بمقتضيات نشأته التي جبل عليها لو خَلِيَ وشأنه، لتشاكله على ما يقضيه مزاجه وطبيعته بحسب الغالب من قواه وموجب طبيئته وهواه، كما قال: «قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ»<sup>(٢)</sup>؛ إذ كل مزاج يناسب قوة دون أخرى، ويسهل له فعل بعضها مما يلائم حالها دون بعض، على ما عبر في التنزيل عنه مرة بقوله: «خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ»<sup>(٣)</sup>، وأخرى: «وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا»<sup>(٤)</sup>، «إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا»<sup>(٥)</sup>، «إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا»<sup>(٦)</sup>؛ فن الواجب أن يكون سياسة تُسوِّه وتريه لصلاحية الكمال وتُدبِّره وتُجَرِّبُهُ في طريق الخير والسعادة، وإلا لبق في مرتبة البهائم، وحيل بينه وبين التعميم الدائم.

وأيضاً، فكما لا بد في العناية الإلهية لنظام العالم من المطر، ورحمة الله لم تقصر عن إرسال السماء مدراراً لحاجة الخلق، فنظام العالم لا يستغني عن يعرفهم موجب صلاح الدنيا والآخرة.

نعم، من لم يحمل إنبات الشعر على الحاجبين للزينة لا للضرورة، كيف أهمل وجود رحمة للعالمين، مع ما في ذلك من النفع العاجل السلامة في العقبى والخير الآجل؛ أم

١- آل عمران: ١٠٣.

٢- الإسراء: ٨٤.

٣- الأنبياء: ٣٧.

٤- الإسراء: ١٠٠.

٥- المعارج: ١٩.

٦- الأحزاب: ٧٢.



من لم يترك الجوارح والحوائس حتى جعل لها رئيساً يصحح لها الصحيح ويتيقن<sup>(١)</sup> به ما شكت فيه وهو الزوج، كيف يترك الخلائق كلهم في حيرتهم وضلالتهم وشكهم لا يقيم لها ما يرددون إليه شكهم وحيرتهم.

«أَنَّهُ قَالَ الصَّادِقُ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) لِلزَّنَدِيقِ الَّذِي سَأَلَهُ مِنْ أَيْنَ أَتَيْتَ الْأَنْبِيَاءَ وَالرُّسُلَ؟ قَالَ: إِنَّمَا أَتَيْتُنَا أَنْ لَنَا خَالِقًا صَانِعًا مُتَعَالِيًا عَنَّا وَعَنْ جَمِيعِ مَا خَلَقَ، وَكَانَ ذَلِكَ الصَّانِعُ حَكِيمًا مُتَعَالِيًا، لَمْ يَجْزُ أَنْ يُشَاهِدَهُ خَلْقُهُ وَلَا يُلَامِسُوهُ، فَيُبَايِرُهُمْ وَيُبَايِرُوهُ، وَنَحَاجُهُمْ وَيَحَاجُّوهُ؛ ثَبَتَ أَنْ لَهُ سُفْرَاءَ<sup>(٢)</sup> فِي خَلْقِهِ، يُعْتَبِرُونَ عَنْهُ إِلَى خَلْقِهِ وَعِبَادِهِ، وَيَذُلُّونَهُمْ عَلَى مَصَالِحِهِمْ وَمَنَافِعِهِمْ، وَمَا بِهِ بَقَاؤُهُمْ وَفِي تَرْكِهِ فَنَآؤُهُمْ؛ فَتَبَتِ الْأَمِيرُونَ وَالنَّاهُونَ عَنْ الْمُحْكِمِ الْعَلِيمِ فِي خَلْقِهِ، وَالْمُعْتَبِرُونَ عَنْهُ - جَلَّ وَعَزَّ - وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ (عَلَيْهِمُ السَّلَامُ) وَصَفْوَتُهُ مِنْ خَلْقِهِ، حُكَمَاءَ مُؤَدِّبِينَ بِالْحِكْمَةِ مَبْنُوعِينَ بِهَا، غَيْرَ مُشَارِكِينَ لِلنَّاسِ - عَلَى مُشَارَكَتِهِمْ لَهُمْ فِي الْخَلْقِ وَالْتَرْكِيبِ - فِي شَيْءٍ مِنْ أَحْوَالِهِمْ، مُؤَيَّدِينَ مِنْ عِنْدِ الْمُحْكِمِ الْعَلِيمِ بِالْحِكْمَةِ، ثُمَّ ثَبَتَ ذَلِكَ فِي كُلِّ دَهْرٍ وَزَمَانٍ بِمَا أَتَتْ بِهِ الرُّسُلُ وَالْأَنْبِيَاءُ مِنَ الدَّلَائِلِ وَالْبَرَاهِينِ، لِكَيْلَا تَخْلُو أَرْضُ اللَّهِ مِنْ حُجَّةٍ يَكُونُ مَعَهُ عِلْمٌ يَدُلُّ عَلَى صِدْقِ مَقَالَتِهِ وَجَوَازِ عَدَالَتِهِ»<sup>(٣)</sup>.

ثم لا بد أن يكون السانسان إنساناً؛ لأن مباشرة الملك لتعليم الإنسان على

١ - كذلك في نسخة «م»، وفي «ع»: تتيقن بها، وفي «ق»: يتقن.

٢ - «السفراء» الرسل، جمع سفير؛ الوافي، ٢٢/٢.

٣ - الكافي، ١/١٦٨، كتاب الحجّة، باب الاضطرار، ح ١؛ التوحيد، ٢٤٩، باب ٣٦، ح ١؛ علل الشرايع،

١/١٢٠، باب ٩٩، ح ٣.

هذا الوجه مستحيل، كما تبّه له عليه قوله ﷺ : «وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ»<sup>(١)</sup>، ودرجة باقي الحيوانات أنزل.  
ولا بدّ من تخصّصه<sup>(٢)</sup> بآيات من عند الله سبحانه دالّة على أنّ شريعته من عند ربّه العالم القادر الغافر المنتقم - كما أشير إليه في الحديث المذكور آنفاً - ليخضعوا له، ويلزم لمن وقف لها أن يقَرّ بتقدّمه ورياسته؛ وهي الحكمة والمعجزة.  
وأيضاً لو افتقر كلّ أحد من الناس إلى معلّم بشريّ لتسلسل الأمر إلى ما لا يقف فلا يحصل علم، فلا بدّ إذن من شخص يستبدّ بفهم الإشارات «يَكَاذُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ»<sup>(٣)</sup>، وهو النّبيّ.

١ - الأنعام: ٩.

٢ - في «م»: تخصّصه.

٣ - النور: ٣٥.

## القول في علل الشرايع

ثمَّ يجب على النَّبيِّ أن يسنَّ للناس في أمورهم سنناً يأذن الله وأمره ووحيه وإنزاله الرُّوح القدس عليه، ويكون الأصل الأوَّل فيما يسنَّه تعريفه إيَّاهم أنَّ لهم صانعاً واحداً قادراً، وأنَّه عالم بالسِّرِّ والعلانية، وأنَّه من حقِّه أن يُطاع بأمره؛ فإنَّه يجب أن يكون الأمر لمن له الخلق، وأنَّه قد أعدَّ لمن أطاعه النعيم ولمن عصاه الجحيم، حتَّى يتلقَّوا رسمه المنزل على لسانه من الله والملائكة بالسمع والطاعة.

ولا ينبغي له أن يشغلهم بشيء من معرفة الله فوق معرفته، أنَّه واحد حقٌّ لا شبيه له، لئلاَّ يعظم عليهم الشغل ويشوش فيما بين أيديهم الدِّين ويوقعهم فيما لا مخلص عنه من الشكوك والشبه، إلَّا لمن كان المعان الموفِّق الَّذي يشدُّ وجوده ويندر كونه، فإنَّهم لا يمكنهم تصوُّر ذلك على وجهه إلَّا بكذِّ<sup>(١)</sup>، فيقعوا في تنازع وآراء مختلفة مخالفة لصلاح الدِّينية؛ بل يجب أن يعرفهم جلالة الله وعظمته برموز وأمثلة من الأشياء الَّتِي هي عندهم جليلة وعظيمة، ويُلقَى إليهم مع هذا أنَّه لا نظير له ولا شريك ولا شبيه.

وكذلك يقرِّر لهم أمر المعاد على وجه يتصوِّرون كيفيته وتسكن إليه نفوسهم، ويضرب للسعادة والشقاوة أمثالاً ممَّا يفهمونه ويتصوِّرونه؛ وإن اشتمل مع ذلك على رموز وإشارات يستدعي المستدعين بالهيلعة للنظر إلى البحث الحكيم فلا بأس؛ كذا قاله بعض العلماء..

ويجب أن يلزمهم الطاعات والعبادات ليسوقهم بالتعميد عن مقام الحيوانية إلى مقام الملكية، إنا أموراً وجوديةً ينحصر نفعها كالصلوات والأذكار على حياة الخشوع والخضوع لثبوتهم بالشوق إلى الله، أو يعم نفعها لهم ولغيرهم كالصدقات والقرابين في هيكل العبادات؛ وإنا أموراً عدميةً تركهم، إنا تخصهم كالصيام، أو تعتمهم وغيرهم كالكف عن الكذب وإيلاء النوع والجنس والصف.

وأن يسرّ عليهم أسفاراً يزرعون<sup>(١)</sup> فيها عن بيوتهم طالبين رضا ربهم، ويتذكرون يوماً من الأجدات إلى ربهم ينسلون، فيزورون الهياكل الإلهية والمشاهد النبوية ونحوها.

ويشرع لهم عبادات يجتمعون عليها كالجمعة والجماعات، فيكسبون مع المثوبة التودد والاتلاف والمصافات، ويكرّر عليهم العبادات والأذكار في كلّ يوم ثلاثاً ينسو ذكر ربهم فيهملون.

ويجب أيضاً أن يقنّ للناس قوانين الاختصاصات في الأموال وعلاماتها من عقود المعاوضات والمداينات وقسمة الموارث والفنائم والصدقات، ويعرف كيفية التخصيص عند الاستبهاًم بالأقارير والأيمان والشهادات، ويقنّ قوانين الاختصاص بالأنات وعلاماتها من أحكام النكاح والفرقة وغيرها، وأن يفرض في المعاملات المؤدية إلى الأخذ والإعطاء سنناً تمنع وقوع الفرر والحيث، وأن يحرم المعاملات التي فيها غرر.

وأن يسرّ على الناس معاونته الناس والذب عنهم ووقاية أموالهم وأنفسهم من غير أن يغرر متبرّع فيما يلحق متبرّعه. وأن يحرم البطالة والتعطّل والصناعات التي يقع فيها

انتقالات الأملاك والمنافع من غير مصالح يكون بإزائها ولو منفعة أو ذكر جميل كالقمار. وكذا التي تدعوا إلى أضرار المصالح والمنافع كالسرقة والقيادة، والحرف التي تغني الناس عن تعلم الصناعات الداخلة في الشركة كالربا، والأفعال التي تؤدي إلى ضد ما عليه بناء التمدن كالزنا واللواط المؤديان إلى الاستغناء عن التزويج - الذي به يحصل التناسل الضروري لحفظ النوع -.

وأن يدعوا إلى التزويج ويحرمض عليه؛ لأن في بقاء الأنواع دليل وجود الله سبحانه وعبادته المطلوبة من الخلق، وأن يؤكد الأمور في ثبوت هذه الوصلة حتى لا يقع بأدنى سبب فرقة فتؤدي إلى تشتت الشمل الجامع للأولاد والديهم. وفي ذلك أنواع من الضرر؛ وأن يكون إلى الفرقة سبيل ما، لأن من الطباع ما لا يتوالف، فكلما اجتهد إلى الجمع زاد الشر والنبو<sup>(١)</sup> وتنفصت المعاش، وربما كان الزوج غير كفو ولا حسن المذاهب في العشرة فتدعوا الرغبة في غيره، إذ الشهوة طبيعية فيؤدي ذلك إلى وجوه من الفساد، وربما كان المتزاوجان لا يتعاونان على النسل فإذا بدلا بأخرين تعاونوا.

ويجب أن يكون الفرقة مشدداً فيها ولا يكون في يد المرأة، لأنها واهية العقل مبادرة إلى متابعة الهوى والغضب؛ وأن يستن فيها التستر والتخدر، لأن من حقها أن تصان لكثرة شهوتها وانخداعها وقلّة عقلها، وكون الاشتراك فيها مما يوقع أنفة<sup>(٢)</sup> وعاراً عظيماً وهي من المضار المشهورة، بخلاف الاشتراك في الرجل فإنه لا يوقع عاراً بل حسداً، والحسد غير ملتفت إليه لأنه طاعة للشيطان، ولذلك يجب أن يسن لها أن يكتفي من

١ - في «ق» «ع» «النبو» في «م» «الو» ولعلّ الصحيح ما أنبتاه: التبو: التباعد والتجافي.

٢ - الأنفة: في الأصل الضرب على الأنف ليرجع، ثم استعمل لتعبد الأشياء. راجع: مجمع البحرين:

جهة الرجل، فيلزم الرجل نفقتها، لكن الرجل يجب أن يعوّض من ذلك عوضاً وهو أنه يملكها ولا تملكه؛ فلا يكون لها أن تنكح غيره، وأما الرجل فلا يحجز عليه في هذا الباب وإن حرم عليه تجاوز عدد لا يفي بإرضاء ما ورأه وعوله.

ويسنّ في الولدان يتولّاه كلّ واحد من الأبوين في التربية، أمّا الوالدة فيما تحضنه، وأمّا الوالد فبالنفقة، وكذلك الولد أيضاً يسنّ عليه خدمتها وطاعتها وإكبارهما وإجلالهما، فهما سببا وجوده ومع ذلك فقد احتملا مؤثته.

وأن يسنّ في الأخلاق والعادات سنناً تدعو إلى العدالة - التي هي الوساطة لتزكية النفوس - ولمصالح دينيّة<sup>(١)</sup>، فإن الرذائل الإفراتيّة تضرّ في المصالح الإنسانية، والتفريطيّة تضرّ في التمدّن.

وأن يسنّ مقاتلة الكفار وأهل البغي بعد أن يدعواهم إلى الحقّ، دفعاً لها يعرض من المجاهدين للحقّ من تشويش أسباب الديانة والمعيشة اللتين بهما الوصول إلى الله؛ وأن يباح أموالهم وفروجهم، لأنّها ليست عائدة بالمصلحة التي يطلب الأموال والفروج لها بل معيّة على الفساد والشرّ، وإذ لا بدّ للناس من الخدم فيجب أن يكون أمثال هؤلاء يجبرون على خدمة أهل الحقّ؛ وكذا كلّ من كان بعيداً عن تلقّن الفضيلة ممّن لم يكن له قريحة صحيحة مثل التّرك والزّنج<sup>(٢)</sup>.

وإذا كانت لقوم سنّة حميدة لم يتعرض لهم إلّا أن يكون الوقت يوجب التصريح بأن لا سنّة غير السنّة النّازلة، فحينئذٍ يؤدّب هؤلاء أيضاً وبجاهد، ولكن مجاهدة دون

١ - في «م»: المصالح الدنيويّة.

٢ - الترك: الجليل المعروف أنّي يقال له الديلم، والجمع: أترك: الزنج: جبل من السودان وهم الزنوج.

مجاهدة أهل الضلال الصّرف، أو يلزموا غرامة على ما يؤثرونه فيسالموا على فداء أو جزية؛ وبالجملّة، يصحّ عليهم أنهم مبطلون، وكيف لا يكونون مبطلين وقد امتنعوا من طاعة الشريعة التي أنزلها الله تعالى.

هذا ملخّص ما أفاده بعض أهل العلم والحكمة.

## القول في الإمامة

ثم يجب على النبي أن ينصب وصياً وخليفةً يكون إماماً للناس بعده، يحفظ سنته ويبقى إلى بعثة نبي آخر؛ لأنّ النبي ليس ما يتكرّر وجود مثله في كلّ وقت، ولا الناس يحتاجون إلى شريعة متجدّدة في كلّ حين.

ويجب أن يكون ذلك الوصيّ أفضل أهل زمانه وأقربهم إلى الله ﷻ، وأن يجمع فيه خصال الخير المتفرقة في غيره، مثل العلم بكتاب الله وسنّة رسوله والفقه في دين الله والجهاد في سبيل الله والرغبة فيما عند الله والزهد فيما بيد خلق الله إلى غير ذلك من الخيرات؛ ليطيعه الناس إطاعتهم النبيّ سواءً.

ويجب أن يكون معصوماً من الزيف والزلل، محفوظاً عن الخطاء في القول والعمل، منزهاً من أن يحكم بالهوى أو يميل إلى الدنيا؛ ليصحّ اعتمادهم عليه وإصغائهم له. ويجب أن لا يكون استخلافه إلّا من جهة النبيّ بوحي من الله ﷻ إليه ونصّ منه، إذ لا طريق إلى معرفة هذه الخصال إلّا بتلك الجهة، ولتلاّ يؤدي إلى التشعب والتشاغب<sup>(١)</sup> والاختلاف؛ وأن يفرض على الناس جميعاً طاعته.

ويحكم في سنته أنّ من خرج عليه وادّعى الإمامة والخلافة بفضل قوّة أو مال فعل كافتهم قتاله وقتله، فإن قدروا ولم يفعلوا فقد عصوا الله وكفروا به، ويحلّ دم من تعدّ عن ذلك وهو متمكّن منه بعد أن يصحّح على رأس الملائ ذلك منه.



ويجب أن يسنَّ أن لا قربة عند الله بعد الإيمان بالتَّوْحِيدِ أعظم من إتلاف هذا المتعلِّب، لتنضبط السياسة الدِّينية التي يتولَّها حارس السالكين وكافل المحقِّقين نائباً عن رسول ربِّ العالمين.

ومتما يدلُّ على وجوب وجود خليفة من الله في أرضه نبيُّ أو وصيُّ؛ أنَّ الغاية القصوى والفائدة العظمى من خلق المركَّبات في سلسلة العود بل المقصود الأصلي من إيجاد الموجودات مطلقاً إنّها هو وجود الإنسان الكامل الذي هو خليفة الله في أرضه. كما أشير إليه في الحديث القدسي: «خَلَقْتُ الْأَشْيَاءَ لِأَجْلِكَ وَخَلَقْتُكَ لِأَجْلِي»<sup>(١)</sup>. وفي حديث آخر: «لَوْلَا كَلِمَةُ خَلَقْتُ الْأَفْلاك»<sup>(٢)</sup>.

وعن النبي ﷺ قال: «يَا عَلِيُّ لَوْ لَا نَحْنُ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى آدَمَ وَلَا حَوَاءَ، وَلَا الْجَنَّةَ وَلَا النَّارَ، وَلَا السَّمَاءَ وَلَا الْأَرْضَ»<sup>(٣)</sup>.

فإذا كان كذلك فلا بدَّ أن يكون في كلِّ زمان من وجود خليفة يقوم به الأمر ويدوم به النوع ويحفظ به البلاد ويهدي به العناد ويمسك به السماوات والأرضون، وإلَّا فيكون الكلُّ هباءً وعبثاً إذ لا ترجع إلى غاية ولا تؤول إلى عاقبة ففئيت إذاً وخربت.

كما أشار إليه الإمام أبوالمحسن الرضا عليه السلام بقوله: «لَوْ خَلَّتِ الْأَرْضُ طَرْفَةَ عَيْنٍ مِنْ

١ - مشارق أنوار اليقين: ١٢٨٢، رسائل الكركي، ١٦٢/٣، فيض القدير: ٤٦٦/٥.

٢ - ألقاب الرسول وعقبرته: ٩، مناقب آل أبي طالب: ١٨٦/١، مشارق أنوار اليقين: ٤٣، جامع الأسرار ومنيع الأنوار: ٣٨١.

٣ - علل الشرايع: ٥/١، باب ٧، ح ١٨، بحار الأنوار: ٣٤٥/١٨، باب ٣، ح ٥٦.

حُجَّةٍ لَسَاخَتْ بِأَهْلِهَا»<sup>(١)</sup>.

وعن أبي عبد الله الصادق عليه السلام: «لَوْ بَقِيَتِ الْأَرْضُ بِغَيْرِ إِمَامٍ لَسَاخَتْ»<sup>(٢)</sup>.

وعن أبيه أبي جعفر الباقر عليه السلام: «لَوْ أَنَّ الْإِمَامَ رُفِعَ مِنَ الْأَرْضِ سَاعَةً، لَمَاجَتْ بِأَهْلِهَا كَمَا يَتَوَجُّ النُّجُومُ بِأَهْلِهِ»<sup>(٣)</sup>.

وعن جده أمير المؤمنين عليه السلام: «اللَّهُمَّ بَلِّ! لَا تَخْلُو الْأَرْضَ مِنْ قَائِمٍ لَكَ بِحُجَّةٍ، إِنَّمَا ظَاهِرٌ مَشْهُورٌ وَإِنَّمَا خَائِفٌ مَقْمُورٌ»<sup>(٤)</sup>.

وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «فِي كُلِّ خَلْفٍ مِنْ أُمَّتِي عَذْلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي، يَنْفُونَ عَنْ هَذَا الدِّينِ تَحْرِيفَ الْغَالِينَ وَاتِّبَاعَ الْمُجْطَلِينَ وَتَأْوِيلَ الْجَاهِلِينَ»<sup>(٥)</sup>.

وفي حديث المشهور المتفق عليه بين الخاصة والعامة: «مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَعْرِفْ إِمَامَهُ فَقَدْ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً»<sup>(٦)</sup>.

١ - بصائر الدرجات: ٥٠٩، الجزء التاسع، باب ١٢، ح ١٨ عيون أخبار الرضا: ٢٤٧/٢، باب ٧٨، ح ١٤ بحار الأنوار: ٢٩/٢٣، باب ١، ح ٤٣.

٢ - الكافي: ١٧٩/١، كتاب الحجّة، باب أَنَّ الْأَرْضَ لَا تَخْلُو مِنْ حُجَّةٍ، ح ١٠؛ بحار الأنوار: ٢٨/٢٣، باب ١، ح ١٤٠ «بَعْنِي انْخَسَفَتْ بِأَهْلِهَا وَذَهَبَتْ بِهِمْ»: الوافي: ٦٥/٢.

٣ - الكافي: ١٧٩/١، كتاب الحجّة، باب أَنَّ الْأَرْضَ لَا تَخْلُو مِنْ حُجَّةٍ، ح ١٢؛ كمال الدين: ٢٠٢، باب ٢١، ح ٣؛ بحار الأنوار: ٣٤/٢٣، باب ١، ح ٥٦.

٤ - دستور معالم الحكم: ٨٤، كنز العمال: ٢٦٣/١٠، ح ٢٩٣٩١ تفسير الصافي: ٢٤/٢، متن الحديث في نهج البلاغة كذلك: «... إِنَّمَا ظَاهِرٌ مَشْهُورٌ وَإِنَّمَا خَائِفٌ مَقْمُورٌ»؛ راجع: نهج البلاغة: ٤٩٧، ح ١٤٧.

٥ - الدرر النظيم: ٢٥٦، مناقب آل أبي طالب: ٢١١/١، وكذا راجع: قرب الإسناد: ٧٧، ح ٢٥٠، الكافي: ٣٢/١، كتاب فضل العلم، باب صفة العلم، ح ٢؛ انتحله: ادّعاء لنفسه وهو لغيره.

٦ - الخبر متواتر بين الفريقين، مناقب آل أبي طالب: ٢١٢/١، وكذا راجع: كمال الدين: ٤٠٩، باب ٣٨، ح ٩؛ إقبال الأعمال: ٢٥٢/٢، بحار الأنوار: ٣٦٨/٨، باب ٢٧، ح ٤١.

ثم اعلم: أنَّ الغرض الأصلي من إرسال الرسل ووضع الشرايع إنَّها هو استخدام الغيب للشهادة، وخدمة الشهوات للعقول، وإرجاع الجزء إلى الكلِّ، وسياقة الدنيا إلى الآخرة، وتصيير المحسوس معقولاً، والمحتِّ عليه والزجر على عكس هذه الأمور؛ لكي ينجو الخلاق من عذاب الآخرة والوبال ودخامة<sup>(١)</sup> العاقبة وسوء الحال، ويفوزوا بالسعادة القصوى على قدر استعداداتهم؛ وإلَّا فيكفي الإنسان في أن يعيش نوع من السياسة يحفظ اجتماعهم الضروري وإن كان ذلك منوطاً بتغلُّب أو ما يجري مجراه، كما ترى من تهبش سكَّان أطراف العمارة بالسياسات الضرورية؛ ولهذا إذا تدبَّرت في الأحكام الشرعية لم تجد شيئاً خالياً عن تقوية الجنبه العالية.

والفرق بين السياسة والشرعية: أنَّ السياسة تحرك الأشخاص البشرية لتجمعهم على نظام مصلح لجماعتهم، وإنَّها تصدر عن<sup>(٢)</sup> النفوس الجزئية؛ والشرعية تحرك النفوس وقواها إلى ما وكلت به في عالم التركيب من مواصلة نظام الكلِّ وتنگرها معادها إلى العالم الأعلى وتزجرها عن الانحطاط إلى الشهوة والغضب وما يترکب عنها ويتفرَّع عليهما، وإنَّها تصدر عن العقول الكلية الكاملة؛ فأفعال السياسة جزئية ناقصة مستبقاة<sup>(٣)</sup> بالشرعية مستكملة بها، وأفعال الشرعية كلية تامة غير محوجة إلى السياسة، وأيضاً فإنَّ أمر السياسة مفارق عن ذات المأمور، وأمر الشرعية لازم لها؛ مثاله: أنَّ السياسة تأمر بالتجمل وهو لأجل الناظرين، والشرعية تأمر بالصلاة

١ - الوخامة: القذارة، سوء، غير الموافق.

٢ - تصدر عن: تنشأ وتتبع.

٣ - في «م» مستفادة؛ مستبقاة اسم مفعول «استبق» بمعنى «أثبت».

والصوم ونحوها مما يعود نفعه إلى نفس المكلف.

وبالجملة، السياسة للشريعة بمنزلة الجسد للروح والعبد للمولى، تُطِيعُهَا مَرَّةً وَتُعْصِيهَا أُخْرَى؛ فإذا أطاعتها انتقاد ظاهرُ العالم الباطنة، وقامت المحسوسات في ظلِّ المعقولات، وتحركت الأجزاء نحو الكلِّ، وكانت الرغبة في الباقيات الصالحات والزهادة في الفانيات البائذات، ويكون حال الإنسان عند ذلك الراحة من المؤذيات والفضيلة المؤدية به إلى الخيرات المكتسبة بالعادات الحمودة، وكان كلُّ يوم يمضي عليه أفضل من أمسه؛ وإذا عصت السياسة للشريعة تأمرت الحواس على العقول، وزال الخشوع للأسباب البعيدة العالية، ووقع الإخلاص للعلل القريبة؛ ورأى الملوك أنَّ بهم وبأفعالهم نظام ما ملكوه، ولم يعلموا أنَّهم إذا أهملوا إقامة الشرايع وبذلوا جحدهم للمحسوس، ومنعوا نصيب الجزء الأشرف، يتحرك عليهم قِيم العالم ليردَّ ما أفسدوا منه إلى نظامه، ويعيد ما حرّفوا وبذلوا إلى مقامه.

## الباب الثالث: في المعاد

قال الله ﷻ: «كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ»<sup>(١)</sup>. وقال: «كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ»<sup>(٢)</sup>.

اعلم: «أن الله سبحانه خلق الإنسان وسواه وعدله شيئاً فشيئاً، وأتم خلقته وأكمله تدريجياً وأطواراً، وذلك بعد ما أتي عليه حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً، فخلقه أولاً من تراب ومن طين لازب ومن صلصال من حماء مسنون، ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين من نطفة، ثم من علقة، ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة، ثم جعله عظاماً، ثم كسا العظام لحماً، ثم أنشأ خلقاً آخر»<sup>(٣)</sup>؛ وهذا الخلق الآخر من النشأة الأخرى الباقية غير هذه النشأة الدنيوية الفانية، وهو من روح الله المنفوخ في هذا القلب بعد استعداده له؛ وهو الغرض الأصلي من هذه الحلقة والتركيب، وأما المراتب السابقة فإنها خلقت لتكون محلاً له وعُشاً وغلافاً حافظاً، وهو الإنسان بالحقيقة، وإنها البدن آلة لتحصيل كمالته خارج عن ذاته؛ فإذا حصل له الكمالات التي كان في استعدادده أن يتحصل بها وصار كاملاً، استغنى عن البدن لا محالة وانزجر عنه لتوجهه دائماً نحو كمال أخروي على التدرج ورجوعه الطبيعي إلى عالم آخر وانتقاله قليلاً

١- الأعراف: ٢٩.

٢- الأنبياء: ١٠٤.

٣- أشار إلى: الحج: ٥.

قليلاً إلى نشأة ثانية<sup>(١)</sup>، حتى إذا بلغ غايته من التجوهر ومبلغه من الاستقلال في الذات ينقطع تعلقه عن البدن بالكلية ويرجع إلى عالم أعلى ومحل أرفع.

ولهذا يرى الإنسان كلما كمل عقله وازداد في عمره وحصل له تجاربه التي كانت في قوته ازداد في بدنه وهناً وفي قواه كلالاً وضعفاً، لاستغنائها عنه شيئاً فشيئاً؛ فكلما ازداد الروح حياةً بتحصيل الكمال ازداد البدن موتاً إلى أن يحسّي هذا كمالاً ويموت هذا كمالاً<sup>(٢)</sup>، سواء كانت كمالاته مُسجدةً له أو مُشقيةً.

فإنه كما يكون الحركة الذاتية في السعادة ويكون التكامل فيها، كذلك تكون في الشقاوة والازدهاد فيها، على حسب ما عُرِّزَ في<sup>(٣)</sup> جبلة الزوج؛ فللإنسان حركة طبيعية ذاتية من لدن نشوه ووجوده ومبدئه إلى آخر بعته ولقاء بارئه ومعهده، وإليها الإشارة بقوله ﷻ: «يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمَلَأَيْهِ»<sup>(٤)</sup>.

والموت والبعث منزلان من منازل هذا الطريق لا بدّ من المرور عليهما لا محالة ولا مفرّ منهما، فهما ضروريان للإنسان، «أَيُّنَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ»<sup>(٥)</sup> «قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَتَّقُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مَلَأَيْكُمْ»<sup>(٦)</sup> «كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ

١- في «ق» و«ع»: ثابتة.

٢- يحسّي الزوج تامةً كاملاً ويموت البدن تامةً كاملاً.

٣- عُرِّزَ فيه: أُدْخِلَ فيه.

٤- الانشقاق: ٦.

٥- النساء: ٧٨.

٦- الجمعة: ٨.

ثُمَّ إِنَّا نَرْجِعُونَهُ»<sup>(١)</sup> «ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ»<sup>(٢)</sup>.

ولما كان الموت والبعث واقعا<sup>(٣)</sup> في طريق هذه الحركة وقد رأى الناس في سلوكهم هذا كثيراً من المراتب السابقة عليها بقطعهم إياها ثم ينكرون ما بعد ذلك؛ قال الله ﷻ - معاتباً لهم - : «وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَ الْأُولَى فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ»<sup>(٤)</sup>.

وقال ﷻ : «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن ثُرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ إِلَى قَوْلِهِ: «وَأَنْبَتْنَا مِنْ كُلِّ رَوْحٍ بِهِجٍ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَيُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّبُ الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ»<sup>(٥)</sup>.

وقال الله تعالى: «وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ \* ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ» إلى قوله: «ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ \* ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ»<sup>(٦)</sup>. وقد ظهر ممّا ذكر: أَنَّ الموت ليس أمراً يُعدّ منا بل يفرّق بيننا وبين ما هو غيرنا وغير صفاتنا اللازمة.

ولهذا ورد في الحديث النبوي ﷺ: «خلقتم للبقاء لا للفناء»<sup>(٧)</sup>.

١ - النكبت: ٥٧.

٢ - المؤمنون: ١٦.

٣ - كذا في النسخ.

٤ - الواقعة: ٦٢.

٥ - الحج: ٥.

٦ - المؤمنون: ١٢-١٦.

٧ - «ما خلقتم للفناء بل خلقتم للبقاء وإنّما تنقلون من دار إلى دار»، راجع: الاعضاء (للصديق)، ٤٧، باب ١٤، بحار الأنوار: ٢٤٩/٦، أبواب الموت، باب ٨، ح ٨٧، الأمالي (للطوسي)، ٢١٦، ح ٣٧٩.

وفي لفظ آخر: «خلقتكم للأبد وإنها تتقلون من دار إلى دار»<sup>(١)</sup>.

وفي حديث آخر: «الأرض لا تأكل محل الإيمان»<sup>(٢)</sup>.

وفي القرآن المجيد: «وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُؤْزَرُونَ \* فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ»<sup>(٣)</sup>.

«ونادى النبي ﷺ الأشقياء المقتولين «يوم بدر»: يا فلان يا فلان! قد وجدت ما وعدني ربي حقاً، فهل وجدت ما وعد ربكم حقاً؟! ثم قال: والذي نفسي بيده إنهم لأسمع هذا الكلام منكم، إلا أنهم لا يقدرون على الجواب»<sup>(٤)</sup>.

١ - حلية الأولياء: ٢٨٧/٥-٢٨٨؛ وكذا راجع: مجموعة ورام، ١/١٤٤.

٢ - وردت في المصادر الحديثية بلفظة: «التَّراب لا يأكل...» و«التَّار لا يأكل...»، راجع: فيض القدير: ٥١/٦؛ الحكمة المتعالية: ٣٣١/٥ و٣٢٠، باب ١١، فصل ٢٦ و٢٤؛ وكذا راجع: بحار الأنوار، ٨٩/٥٨.

٣ - آل عمران: ١٦٩ و١٧٠.

٤ - وردت في المصادر الحديثية بنصوص مختلفة غير ما في المتن. راجع: مناقب آل أبي طالب: ٥٥/١؛ بحار الأنوار: ٣٤٦/١٩، باب ١٠، غزوة بدر الكبرى؛ كنز العمال: ٣٧٦/١٠-٣٧٧، ج ٢٩٨٧٤-٢٩٨٧٧.



## القول في أصناف اللذات وأربابها في الآخرة

قال الله تعالى: «وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً \* فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ \* وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ \* وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ \* أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ» إلى قوله «وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ»<sup>(١)</sup>.

اعلم: أَنَّ اللذة إما عقلية أو خيالية أو حسية، وقد ثبت أَنَّ اللذة الخيالية في الآخرة ترجع إلى الحسّية، وَأَنَّ الخيال يصير هناك عين الحسّ ويتحد به؛ فاللذة في الآخرة تنحصر في قسمين.

أما العقلية - كالالتذاذ بالعلوم والمعارف - فَإِنَّهَا تكون للسابقين المقربين «فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ \* ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ \* وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ»<sup>(٢)</sup>، على حسب مراتبهم و«يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ»<sup>(٣)</sup>، وهي أحلى اللذات وأشهاها وألذها، «وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا»<sup>(٤)</sup>؛ فَإِنَّ المعرفة في هذه الدنيا بذر المشاهدة في الآخرة، واللذة الكاملة متوقفة على المشاهدة، لَأَنَّ الوجود لذيد وكماله أَلَذُّ؛ فالمعارف الَّتِي هي مقتضى طباع القوة العاقلة من العلم بالله وملائكته وكتبه ورسله إذا صارت مشاهدةً للنفس كانت لها لذة لا يدرك الوصف كنهها.

١ - الواقعة: ٧-٤١.

٢ - الواقعة: ١٢-١٤.

٣ - المجادلة: ١١.

٤ - الإسراء: ٢١.

ولهذا ورد في الحديث: «لا عيشَ إلَّا عيش الآخرة»<sup>(١)</sup>.

والوجودات متفاوتة في العالم العقلي، فالسَّعادات متفاوتة بحسبها.

وإليه أشار أمير المؤمنين عليه السلام بقوله: «دَرَجَاتٌ مُتَفَاضِلَاتٌ وَمَنَازِلُ مُتَعَاوِنَاتٌ، لَا يَنْقَطِعُ نَعِيمُهَا، وَلَا يَطْلُغُ مَقِيمُهَا، وَلَا يَحْزَمُ خَالِدُهَا، وَلَا يَبْئَسُ<sup>(٢)</sup> سَاكِتُهَا»<sup>(٣)</sup>.

وتفاضلها إما بالنوع أو بالكم أو بالكيف، فإنَّ كلَّ نوع من الأنواع الموجودة في هذا العالم يوجد هناك على وجه عقلي وجوداً قوياً أو ضعيفاً، كما يوجد هنا صناعات مختلفة في نفس واحد متفاضلة في النوع أو القوة أو الضعف أو الكثرة والقلَّة، «وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا»<sup>(٤)</sup>.

ولما جاز اجتماع النفوس هناك - ولو بلغت إلى لا نهاية لعدم تضايق بعضها عن بعض -، فكلما كثرت الأرواح المفارقة عن الأبدان المتعارفة المختلفة، واتصل بعضها ببعض اتصال معقول بمعقول، كان التذاذ كلَّ واحد واحد منها بالآخر أشدَّ، وكلما لحق بهم من بعدهم زاد التذاذ من لحق بمصادفة الهاضين، وزادت لذات الهاضين بمصادفة الباقيين.

كما قال تعالى: «وَيَسْتَشْبِهُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فِي تِلْكَ الْحَقُوقِ»<sup>(٥)</sup>، «وَيَسْتَشْبِهُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فِي تِلْكَ الْحَقُوقِ»<sup>(٥)</sup>.

١ - تفسير القمي: ١٧٧/٢، الخرائج والجرائح: ١٠٤٨/٣، بحار الأنوار: ٢٠/٢١٦، باب ١٧، ح ٣.

٢ - كنا في بحار الأنوار. وفي نهج البلاغة: «يبأس».

٣ - نهج البلاغة: ١١٦، الخطبة ٨٥: بحار الأنوار: ١٦٢/٨، باب ٢٣، ح ١٠٣.

٤ - الأنعام: ١٣٢.

٥ - آل عمران: ١٧٠.

لأنَّ كلَّ واحد منهم هويّة وجوديّة نورية، فيعقل ذاته ويعقل مثل ذاته مراتٍ كثيرة، ولأنَّ المتلاحقين إلى غير نهاية يكون تزايد قوة كلِّ واحد واحد ولذاته في غابر<sup>(١)</sup> الزمان إلى غير نهاية نوعاً وكماً وكيفاً كما ذكرناه.

وأما اللذة الحسيّة - كالالتذاد بالطعام والشراب والنكاح والأصوات الطيبة والتغيمات الرخيمة - فهي لذّة المتوسّطين الصالحين من أصحاب اليمين، كما قال الله ﷻ: «فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ \* وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ \* وَظِلِّ نَكْدُودٍ \* وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ \* وَقَافِلَةٍ كَثِيرَةٍ \* لَا مَطْوَعةٍ وَلَا مَخْوَعةٍ \* وَقُرْشٍ شَرْوَعَةٍ» إلى قوله: «لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ»<sup>(٢)</sup>. وقد يكون أنواعاً منها للسابقين المقربين، كما قال الله تعالى: «عَلَى سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ» إلى قوله: «كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ \* جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ»<sup>(٣)</sup>.

وهذا يدلّ على أنَّ ذلك جزاء أعمالهم دون علومهم واعتقاداتهم، ويشبه أن لا يكون لهم كثير التذاد بها، بل لهم ولا التفات، كما يشعر به قوله ﷻ: «يَطُوفُ عَلَيْهِمْ»؛ لأنَّ قوّة عيونهم إنّما هي في الجنة العالية، وإنّما يحصل ذلك كلّهُ بإبداع النفس تلك الصوّر المملّدة في عالمها وصُغْمها<sup>(٤)</sup> الخاص بها، فإنّ لها اقتدار على ذلك؛ لكنّها ما دامت في هذه النشأة لا يترتب عليها آثارها لضعفها واشتغالها بالمحسوسات وانهاكها فيها إلّا لأصحاب الكرامات خاصّة، وأمّا في النشأة الآخرة فيكون ذلك لعامة الناس؛ إلّا أنَّ السعداء لصفاء طويّتهم<sup>(٥)</sup> وعدالة أخلاقهم يكون قرناؤهم في الصور الحسان

١ - الغابر: الماضي، الباقي.

٢ - الواقعة: ٢٨-٣٨.

٣ - الواقعة: ١٥-٢٤.

٤ - الصغ: الناحية، جمّة: أصفاع.

أَنَّ السعداء لصفاء طَوَّيَّتِهِمْ<sup>(١)</sup> وعدالة أخلاقهم يكون قرناؤهم في الصور الحسان والؤلؤ والمرجان، والأشقياء لحبث عقائدهم وردائهم أخلاقهم واعوجاج عاداتهم يكون جلسهم الحميم والزقوم والعقارب والحيتات، إذ كما أَنَّ الأعمال مستتعبة للملكات في الدنيا بوجه فالملكات مستتعبة للأعمال في الآخرة بوجه.

وهذا معنى قول النبي ﷺ: «إِنَّ الْجَنَّةَ قَاعٌ صَفْصَفٌ فَأَكْثَرُوا مِنْ غَرَّاسِ الْجَنَّةِ»<sup>(٢)</sup> الحديث.

وما يحصل هناك من الصور هو أشدَّ إيلاًماً وإلذاذاً من هذه المحسوسات المؤذية والمُلذَّة بكثير، لصفاء المحلِّ وقوة الفاعل وعدم المشاغل ودكاء المدرك وانحصار القوى كُلِّها في قوَّة واحدة هي المتخيلة وصيرورتها عيناً باصرةً للنفس وقدرةً فعالةً وانتقالاً العلم مشاهدةً، فلا يخطر بالبال شيء في الجنة تميل إليه النفس إلّا ويوجد في الحال بإذن الله، أي يوجد بحيث يراه رؤية عيان في الخارج يُحسُّه حسّاً قوياً لا أقوى منه.

وإليه الإشارة بقوله ﷺ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ سَوْقاً يَبَاعُ فِيهِ الصُّور»<sup>(٣)</sup>، والسوق

١ - الطوية: النية، الضمير.

٢ - وردت في المصادر الحديثية بهذا النص: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ قِيَمَاناً فَأَكْثَرُوا غَرَّاسَهَا، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا غَرَّاسُهَا؟ قَالَ: سَبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلِلَّهِ أَكْبَرُ»، راجع: كنز العمال: ٤٦٨/١، ح ٢٠٣٨، مجمع الزوائد: ٨٩/١٠، المعجم الكبير: ٢٤٠/٦، بحار الأنوار: ٤٠٩/١٨، باب ٣، ح ١٢٠، وكذا راجع: تفسير كنز الدقائق: ١٩٢/١، قاع صَفْصَف: أرض سهلة مطمَّنة لاتهابت فيه، غراس: جمع الغرس.

٣ - كنز العمال: ٩٦/١٦، ح ٤٤٠٥٢، بحار الأنوار: ١٤٨/٨، باب ٢٣، ح ٧٦، مسند أحمد: ١٥٦/١، متن الحديث كذلك: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ سَوْقاً مَا فِيهَا شَرَى وَلَا يَبِيعُ إِلَّا الصُّورُ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ».

عبارة عن اللطف الإلهي الذي هو منبع القدرة على اختراع الصور بحسب المشيئة ونيلها بالحق.

وهذه القدرة أوسع وأكمل من القدرة على الإيجاد في المادة الجسدية؛ لأن الموجود في المادة لا يوجد في مكانين، وإذا صار مشغولاً باستماع واحد ومشاهدته ومباشته صار مستغرقاً محجوباً عن غيره، وأما هذا فيتسع اتساعاً لا ضيق فيه ولا منع، حتى لو انتهى مشاهدة النبي ﷺ مثلاً ألف شخص من ألف مكان في حالة واحدة لشاهدوه كما خطر ببالهم في الأماكن المختلفة، وأما الإبصار الحاصل من شخص النبي الهادي فلا يكون إلا في مكان واحد، وأمر الآخرة أوسع وأولى بالشهوات وأوفق لها.

وقد ثبت في محله: أن كل ما يصدر من الفاعل لا بواسطة المادة الجسدية فحصوله في نفسه عين حصوله لفاعله، وليس من شرط الحصول الحلول والاتصاف، فإن صور الموجودات حاصلة للبارئ قائمة من غير حلول، وأن حصول الشيء للفاعل أوكد من حصوله للقابل، فلكل واحد من أهل السعادة في الآخرة عالم فيه ما يريد، ومن يرغب في صحبته ينشأ في لحظة عين أو فلتنة خاطرة؛ فالعوالم هناك بلا نهاية، كل منها معرض السماوات والأرض، بلا مزاحمة شريك وسهيم، فكل عالم عالم، والله سبحانه رب العالمين، ويمكن أن يخلق الله سبحانه إدراكات آخر لأهل الجنة يدركون بها ما أخفى لهم من قرة أعين، والله قادر على كل شيء «وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ»<sup>(١)</sup>.

## القول في أصناف الآلام وأربابها في الآخرة

قال الله تعالى: «وَأَصْحَابُ الشَّيْءِ مَا أَصْحَابُ الشَّيْءِ \* فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ»<sup>(١)</sup>.  
(الآيات).

اعلم: أن الآلام أيضاً تنقسم بالأقسام الثلاثة وترجع في الآخرة إلى القسمين كاللذات بعينها، والعقل وإن لم يتألم حيث لا حظ له من الشقاء وليس من دار الشقاء<sup>(٢)</sup>، إلا أن من اشتاق إليه وحرّم الوصول يستوى ألمه ألماً عقلياً، وإن لم يبلغ مرتبة العقل مُشاكلة<sup>(٣)</sup> للذة العقلية ومقابلة لها؛ إذ الألم يرجع في الحقيقة إلى العدم، والعدم إننا نعرف ويمتاز بالوجود.

فالعقلي من الألم هو أن يحصل لمن من شأنه ذلك الكمال مدّة ويدرك صورة ضده من حيث هو ضده، وإننا يكون للجاهدين للحق والمنكرين للعلوم والكاسبين لأنفسهم شوقاً إلى الكمالات العقلية في الدنيا، ثم التاركين الجهد في كسبها فقدت منهم القوة الهيولانية وحصلت لهم فعلية الشيطنة والاعوجاج، ورسخت في أوهامهم المفائد الباطلة؛ دون الناقصين بحسب الغريزة عن إدراك المراتب العالية، فإن شقاوة هؤلاء غير مؤلمة لعدم معرفتهم بالكمال ولا شوقهم إليه، فهي فيهم بمنزلة الموت أو الزمانة<sup>(٤)</sup>.

١ - الواقعة: ٤١ و ٤٢.

٢ - كذا في النسخ.

٣ - مشاكلة: شبه.

٤ - الزمانة: العاهة، عدم بعض الأعضاء، تطيل القوي.

في الأعضاء من غير شعور بمؤلم؛ وكلاهما مشتركان في عدم الانحجار في الآخرة إلا «أن البلاء أدنى إلى الخلاص من فطانة تبراء»<sup>(١)</sup>؛ فغذاب الناقصين بالذات عظيم من دون ألم.

وإليهم الإشارة بقوله سبحانه: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» إلى قوله: «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمْ الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ \* يَخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ \* فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ»<sup>(٢)</sup>.

وهذا الألم العقلي الكائن عن المضادات للحق هو بإزاء اللذة والراحة الكائنة عن مقابلاتها، وكما أن تلك أجل من كل إحساس بأمر ملائم فكذلك هذه أشد من كل إحساس بمنافٍ حسي، من تفريق اتصال بالتار أو تجميد بالزمهرير أو قطع بالمناشير أو سقطة من شاق<sup>(٣)</sup> أو نحو ذلك.

وأما الألم الحسي فهو لمن غلب عليه الهيئات البدنية من المعاصي الحسية كالفسوق والمظالم أو الأخلاق المذمومة كالحرص والحسد إلى غير ذلك، فإنها بعينها تصير حثات وعقارب محسوسة كما دريت في اللذات الحسية، فإن هذا الهيئات الانتهازية قبيحة مؤلمة لجوهر النفس مضادة لحقيقتها، لأن حقيقتها يستدعي أن يكون لها هيئة

١ - كذلك في التسخ، وفي المصادر: «بتراء»، «البتراء»، مؤثت الأبتير، المقطوع، التبراء: أصله «تبر» بمعنى هلك، راجع: الملل والنحل: ١٩٨/٢، المواظف: ١٦٣/١، تفسير الرازي: ١٠١/٢٦ شرح المقاصد: ٤٥/١.

٢ - البقرة: ٦-١٠.

٣ - تفريق: توزيع، سقطة: وقعة شديدة، الشاق: المرتفع.

استعلاميّة قهرية على البدن وقواه الشهوية والغضبية، فإذا انتهرت عنها وانقادت وخدمت إياها في تحصيل مآربها الدنيّة كان ذلك موجب شقاوتها وتألمها وحسرتها، لكن كان إقبالها على البدن وشواغله ينسبها عن أمر عاقبتها، وسكر الطّبيعة يشغلها عن الإحساس بفضيحتها؛ فإذا زال العائق وارتفع الحجاب وكشف الغطاء بموت البدن تصوّرت تلك الهيئات بالصور القبيحة المؤلمة الّتي تناسبها في تلك النشأة؛ كما قال تعالى: «سَيَطُوعُونَ مَا بَجَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»<sup>(١)</sup>، «يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَفَرْتُمْ أَنْتُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ»<sup>(٢)</sup>.

ثمّ لما كانت هذه الهيئات غريبة عن جوهر النفس وكذا ما يلزمها، فلا يبعد أن تزول في مدّة من الدهر متفاوتة حسب تفاوت العوائق في رسوخها وضعفها وكثرتها وقلّتها إن شاء الله، فيخرجُ من النار من في قلبه مثقال ذرّة من الإيمان ولو بعد حين، «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ \* وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ»<sup>(٣)</sup>، «إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ»<sup>(٤)</sup>.

هذا آخر الكلام في «أصول العقائد الدّينيّة»، والحمد لله وحده والصّلاة على محمّد وآله وسلّم وأهل بيته عليهم السلام؛ تمت.

١ - آل عمران: ١٨٠.

٢ - التوبة: ٣٥.

٣ - الزلزلة: ٧ و٨.

٤ - النساء: ٤٨.